

KONSEP MODAL KEROHANIAN MENURUT PERSPEKTIF EKONOMI ISLAM

The Concept of Spiritual Capital from Islamic Economic Perspective

**Nik Mohd Azim Nik Ab Malik¹
Hairunnizam Wahid²
Mohd Adib Ismail³**

ABSTRACT

Spiritual capital is essential for promoting the quality of economic growth. Spiritual capital is a multidimensional and flexible concept. Consequently, the concept has been discussed in numerous social science and humanities disciplines, such as theology, economics, sociology, etc. The discussion has

¹ UKMSHAPE Academic GIG Scheme's Lecturer, Faculty of Economics and Management, The National University of Malaysia, nikazim2020@gmail.com

² Associate Professor, Center for Sustainable and Inclusive Development Studies, Faculty of Economics and Management, The National University of Malaysia, hairun@ukm.edu.my

³ Associate Professor, Center for Sustainable and Inclusive Development Studies, Faculty of Economics and Management, The National University of Malaysia, mohadis@ukm.edu.my

produced numerous definitions of the concept of spiritual capital. Therefore, the purpose of this study is to examine the concept of spiritual capital from an Islamic economics perspective. Qualitative method has been used in this research where relevant literatures have been critically reviewed. Spiritual capital, according to Islamic economics, is an intangible asset in the form of a source of inner strength that is fueled by the accumulation of religious knowledge and spiritual practices based on both obligatory and supererogatory worships in Islam, which can have a positive impact on those who invest in it.

Keywords: *spiritual capital, human capital, social capital, altruism, Islamic economics*

PENDAHULUAN

Secara umumnya, ahli ekonomi memahami konsep modal sebagai stok barang yang digunakan dalam proses pengeluaran yang dapat menghasilkan barang lain. Berhubung dengan hal ini, Adam Smith mentakrifkan modal sebagai keseluruhan stok yang dapat memberikan hasil yang mana sifat modal itu mestilah berupaya untuk mengeluarkan hasil⁴. Selain itu, terdapat juga ahli ekonomi telah memperluaskan lagi penjelasan tentang konsep modal yang mana ia tidak hanya merujuk kepada barang digunakan untuk menghasilkan pengeluaran semata-mata, malah ia juga turut boleh menghasilkan pendapatan atau keuntungan. Contohnya Irving Fisher⁵ berpendapat bahawa modal adalah berhubungan dengan pendapatan, perbelanjaan, pengeluaran, penggunaan, 'pematangan' (*ripening*) barang dalam proses pengeluaran. Maksudnya di sini ialah modal dalam konteks ekonomi tidak hanya tentang stok barang yang digunakan untuk mengeluarkan hasil secara langsung seperti bahan mentah, mesin dan sebagainya. Malah ia juga merangkumi apa sahaja perkara yang dapat mengeluarkan hasil secara tidak langsung contohnya wang untuk perbelanjaan. Konklusinya, perkataan modal menurut ahli ekonomi klasik adalah merujuk kepada sumber fizikal seperti barangan

⁴ Irving Fisher, 'What is Capital?', *The Economic Journal*, vol. 6/24 (1896): 509–534.

⁵ Irving Fisher, 'What is Capital?'

buatan manusia dan wang yang digunakan dalam pengeluaran barangan lain⁶.

Selain itu, ada juga ahli ekonomi yang tidak membataskan hanya kepada sumber fizikal atau aset nyata (*tangible asset*) semata-mata sebagai modal, malah aset tidak nyata (*intangible asset*) atau tidak zahir juga boleh dimasukkan ke dalam makna modal. Hal ini sebagaimana pendapat MacLeod yang mengatakan bahawa modal adalah apa sahaja elemen ekonomi termasuk tanah, buruh pekerja (*workman's labour*), kredit, estet tidak berjasad seperti undang-undang, gereja, sastera, seni, idea atau buah fikiran penulis (*an author's mind*), pendidikan dan lain-lain sesuai dengan tujuan untuk keuntungan atau peningkatan⁷. Dalam mengaitkan aset tidak nyata sebagai termasuk dalam kategori modal, Becker⁸ telah mengiktiraf modal insan sebagai salah satu modal penting dalam ekonomi yang meliputi aspek persekolahan, latihan, kesihatan dan mobiliti. Sementara itu dari sudut pandang yang lain pula, Putnam⁹ menganggap item-item yang bersifat abstrak seperti ciri organisasi sosial yang merangkumi kepercayaan, norma dan jaringan yang dapat mempertingkatkan kecekapan masyarakat dengan memudahkan tindakan terkoordinasi juga sebagai salah satu bentuk modal yang mana ia dipanggil sebagai modal sosial.

Berhubung dengan konsep modal ini, Narayan dan Pritchett¹⁰ menjelaskan bahawa ciri-ciri yang perlu ada pada modal ialah ia mestilah merupakan sesuatu yang terkumpul yang boleh menyumbang kepada pendapatan lebih tinggi atau hasil lebih baik. Oleh yang demikian, dengan mengambil kira ciri-ciri modal seperti yang dinyatakan oleh Narayan dan Pritchett¹¹, maka aspek kerohanian juga adalah sesuai untuk dimasukkan ke dalam kategori modal menurut perspektif ekonomi. Ini kerana aspek kerohanian dapat menghasilkan hasil positif yang pelbagai kepada manusia

⁶ Marta Mas-Machuca & Frederic Marimon, 'Holistic Spiritual Capital: Definition and Its Measurement', *International Journal of Organization Theory & Behavior*, vol. 22/1 (2019): 96-110.

⁷ Irving Fisher, 'What is Capital?'

⁸ Gary S. Becker, 'Investment in Human Capital: A Theoretical Analysis', *Journal of Political Economy*, vol. 70/5 (1962): 9-49.

⁹ Robert D. Putnam, *Making Democracy Work* (Princeton: Princeton University Press, 1993).

¹⁰ Deepa Narayan & Lant Pritchett, 'Cents and Sociability: Household Income and Social Capital in Rural Tanzania', *World Bank Research Working Paper No. 1796* (Washington: The World Bank, 1997).

¹¹ Deepa Narayan & Lant Pritchett, 'Cents and Sociability: Household Income and Social Capital in Rural Tanzania'.

seperti boleh meningkatkan prestasi akademik pelajar¹², prestasi pekerja¹³, produktiviti sumber manusia¹⁴, komitmen organisasi¹⁵, inovasi serta prestasi perniagaan¹⁶ dan sebagainya. Di samping itu, aspek dan amalan kerohanian juga dapat mempengaruhi motivasi usahawan membina keyakinan dan ketahanan diri serta membantu kecekapan pengurusan sehingga membawa kepada kejayaan dalam perusahaan yang diceburi¹⁷. Persoalannya ialah apakah sebenarnya konsep utama yang mendasari modal kerohanian dan adakah wujud perkaitan antara modal kerohanian dan modal ekonomi yang sering dibahaskan oleh para pengkaji ekonomi Islam? Sehubungan itu, dalam mengaitkan aspek kerohanian sebagai salah satu daripada bentuk modal, Rima¹⁸ berhujah bahawa modal kerohanian dibina oleh bahan mentah berbentuk aset tidak nyata berupa nilai tertanam dan kerohanian peribadi mendalam (sesuatu yang terkumpul) dan mempunyai pulangan pelaburan dalam bentuk transformasi ke arah mencapai keadilan sosial dan ekonomi (sumbangan kepada hasil yang lebih baik). Justeru, objektif kajian ini ialah mengkaji tentang konsep modal kerohanian menurut perspektif ekonomi Islam. Dapatan kajian ini amat penting bagi membantu para pengkaji mengetahui perbezaan antara konsep modal kerohanian menurut perspektif ekonomi Islam dengan konsep modal

¹² Salasiah Hanin Hamjah, Ermy Azziaty Rozali, Rosmawati Mohamad Rasit & Zainab Ismail, 'Perkaitan Amalan Spiritual dengan Pencapaian Akademik Pelajar', *AJTLHE*, vol. 4/2 (2012): 51-60.

¹³ Aahad M. Osman-Gani, Junaidah Hashim & Yusof Ismail, 'Establishing Linkages between Religiosity and Spirituality on Employee Performance', *Employee Relations*, vol. 35/4 (2013): 360-376.

¹⁴ Salim Balouch, Mehrbibi Bolide, Ziba Balouchi & Habibeh Raisi, 'What is the Impact of Organizational Spirituality on Productivity of Human Resources?', *Theoretical & Applied Science*, vol. 23/03 (2015): 115-121.

¹⁵ Mehmet Asutay, Greget Kalla Buana & Alija Avdukic, 'The Impact of Islamic Spirituality on Job Satisfaction and Organisational Commitment: Exploring Mediation and Moderation Impact', *Journal of Business Ethics*, vol. 181 (2022): 913-932.

¹⁶ Mitchell J. Neubert, Steven W. Bradley, Retno Ardianti & Edward M. Simiyu, 'The Role of Spiritual Capital in Innovation and Performance: Evidence from Developing Economies', *Entrepreneurship Theory and Practice*, vol. 41/4 (2017): 1-20.

¹⁷ Mohd Zain Mubarak, Asyraf Abdul Rahman & Mohd Rafi Yaacob, 'Elemen Kerohanian dalam Keusahawanan Islam: Kajian Terhadap Usahawan Berjaya di Negeri Kelantan', *Journal of Business and Social Development*, vol. 3/1 (2015): 43-53.

¹⁸ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice* (Surrey: Gower Publishing Limited, 2013).

kerohanian konvensional. Hal ini kerana ekonomi Islam mempunyai perspektif dan epistemologinya tersendiri dalam menanggapi sesuatu konsep ekonomi yang semestinya berbeza daripada sudut pandang konvensional.

MODAL KEROHANIAN

Secara asasnya, istilah modal kerohanian terbina daripada dua perkataan iaitu modal dan kerohanian. Menurut kamus ekonomi, perkataan modal merujuk kepada alat atau aset samada dalam bentuk fizikal (contoh: jentera) mahupun kewangan yang digunakan dalam pengeluaran dan mampu menjana pendapatan^{19,20}. Manakala kerohanian pula ialah perkara berkaitan atau mempengaruhi jiwa manusia yang biasanya berhubung dengan kepercayaan agama^{21,22}. Kerohanian menekankan hubungan antara jiwa dalaman sendiri dengan ketuhanan²³. Berhubung dengan hal ini, kerohanian boleh dipengaruhi oleh amalan keagamaan²⁴. Walau bagaimanapun, konsep kerohanian mempunyai spektrum makna yang luas, pelbagai rupa dan universal²⁵. Konsep kerohanian merangkumi perjalanan batiniah, amalan sembahyang dan meditasi, kehidupan beriman dan soleh, komitmen umum terhadap keaslian dan kesedaran diri²⁶. Oleh yang demikian, konotasi kerohanian secara umum tidak semestinya merujuk kepada kepercayaan agama semata-mata malah ia juga boleh wujud secara

¹⁹ John Black, *Oxford Dictionary of Economics* (Oxford New York: University Oxford Press, 2002).

²⁰ Graham Bannock, Ron Eric Baxter & Ewan Davis, *The Penguin Dictionary of Economics*, 7th ed (London: The Penguin Group, 2003).

²¹ Catherine Soanes, *Compact Oxford English Dictionary of Current English*, revised ed (Oxford New York: University Oxford Press, 2003).

²² Mehmet Asutay, Greget Kalla Buana & Alija Avdukic, 'The Impact of Islamic Spirituality on Job Satisfaction and Organisational Commitment'.

²³ Charles Taliaferro & Elsa J. Marty, *A Dictionary of Philosophy of Religion* (London: The Continuum International Publishing Group, 2010).

²⁴ Carole K. Barnett, Terence C. Krell & Jeanette Sendry, 'Learning to Learn about Spirituality: A Categorical Approach to Introducing the Topic into Management Course', *Journal of Management Education*, vol. 24/5 (2000): 562–579.

²⁵ Alain Adrian Noghiu, 'Spiritual Capital: A Framework for Spirituality-Infused Leadership Education and Organizational Spirituality', *New Directions For Student Leadership*, vol. 66 (2020): 45-59.

²⁶ J. Wentzel Vrede Van Huyssteen, *Encyclopedia of Science and Religion*, vol. 2 J-Z, (New York: Macmillan Reference USA, 2003).

sekular iaitu kerohanian yang bersifat personal, bukan dogmatik²⁷ dan dorongan metafizik²⁸.

Secara umumnya, modal kerohanian merupakan konsep yang bersifat multidimensi²⁹ dan fleksibel^{30,31}. Menurut Veerasamy, Sambasivan dan Kumar³² dimensi modal kerohanian adalah terdiri daripada kesejahteraan peribadi, kerohanian dan keagamaan. Selain itu, sifat multidimensi modal kerohanian juga dapat dilihat apabila konsep modal kerohanian telah dibincangkan dalam pelbagai bidang kajian merangkumi teologi, ekonomi, sosiologi, kepimpinan dan pengurusan. Dalam pada itu, fokus kajian konsep tersebut juga meliputi pelbagai peringkat iaitu individu, organisasi, komuniti dan negara³³. Manakala konsep modal kerohanian dikatakan sebagai fleksibel kerana ia boleh difahami serta ditafsiri dengan cara berbeza mencakupi faktor dan kebolehan yang bersifat pelbagai³⁴. Berhubung dengan hal ini, konsep modal kerohanian juga turut dibincangkan dalam perspektif yang pelbagai seperti perspektif individu, ekonomi dan sosiologi³⁵.

²⁷ Charles Taliaferro & Elsa J. Marty, *A Dictionary of Philosophy of Religion*.

²⁸ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

²⁹ Robert A. Wortham & Carol Barbee Wortham, 'Spiritual Capital and the "Good Life"', *Sociological Spectrum*, vol. 27 (2007): 439–452.

³⁰ Laurence R. Iannaccone & Jonathan Klick, 'Spiritual Capital: An Introduction and Literature Review', (Spiritual Capital Planning Meeting, George Mason University, American Enterprise Institute, 9-10 October 2003).

³¹ Marta Mas-Machuca & Frederic Marimon, 'Holistic Spiritual Capital: Definition and Its Measurement'.

³² Chanthiran Veerasamy, Murali Sambasivan & Naresh Kumar, 'Life Satisfaction Among Healthcare Volunteers in Malaysia: Role of Personality Factors, Volunteering Motives, and Spiritual Capital', *International Society for Third-Sector Research*, vol. 26 (2015): 531–552.

³³ David A. Palmer & Michele Wong, 'Clarifying the Concept of Spiritual Capital', (Conference on the Social Scientific Study of Religion, Chinese University of Hong Kong, 10-13 July 2013).

³⁴ Mike George, 'Practical Application of Spiritual Intelligence in the Workplace,' *Human Resource Management International Digest*, vol. 14/5 (2006): 3-5.

³⁵ Chanthiran Veerasamy, Murali Sambasivan & Naresh Kumar, 'Life Satisfaction Among Healthcare Volunteers in Malaysia'.

Menurut Rima³⁶ modal kerohanian berbeza dengan bentuk modal lain kerana ia merupakan satu-satunya bentuk modal yang dilaburkan secara khusus dengan tujuan utamanya adalah memberi manfaat kepada orang lain yang bukan pemilik modal itu. Sedangkan modal-modal lain dilaburkan bertujuan untuk memberi manfaat kepada pemilik modal tersebut³⁷. Selain daripada aspek objektif pelaburan, perbezaan antara modal kerohanian dengan modal-modal lain seperti modal semula jadi, perkilangan, kewangan, insan dan sosial juga dapat dilihat dari segi bahan mentah, pembentukan, komposisi, pelaburan dan pulangan pelaburannya³⁸. Perbezaan secara terperinci antara modal kerohanian dengan pelbagai modal lain dapat dilihat pada Jadual 1.

Modal kerohanian adalah penting kerana ia boleh memberikan kehidupan yang baik seperti meningkatkan keyakinan diri, tanggungjawab sivik³⁹, meningkatkan kualiti insan⁴⁰, prestasi korporat⁴¹ dan komitmen terhadap tanggungjawab sosial⁴². Dalam menghuraikan tentang kepentingan modal kerohanian, Malloch⁴³ menegaskan bahawa modal kerohanian dapat menghasilkan dua jenis kebaikan iaitu “kebaikan keras” (*hard virtues*) dan “kebaikan lembut” (*soft virtues*). Kebaikan keras adalah kebaikan yang berkait dengan darjah kemaskulinan seperti kepimpinan, keberanian, ketabahan dan disiplin yang mana sifat ini dapat membantu seseorang individu melaksanakan sesuatu pekerjaan.

³⁶ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

³⁷ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

³⁸ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

³⁹ Robert A. Wortham & Carol Barbee Wortham, ‘Spiritual Capital and the “Good Life”’.

⁴⁰ Senyo Adjibolosoo, *Spiritual Capital Its Meaning and Essence* (Bloomington: WestBow Press, 2013).

⁴¹ Dewi Fariha Abdullah, Saudah Sofian & Norkhairul Hafiz Bajuri, ‘Intellectual Capital as the Essence of Sustainable Corporate Performance’, *Pertanika J. Soc. Sci. & Hum*, vol. 23/S (2015): 131–144.

⁴² Gunjan Saxena, Mohammad Masrurul Mowla & Sultanul Chowdhury, ‘Spiritual Capital (Adhyatmik Shompatti) – A Key Driver of Community Well-Being and Sustainable Tourism in Cox’s Bazar, Bangladesh’, *Journal of Sustainable Tourism* (2020): 1-27.

⁴³ Theodore Roosevelt Malloch, ‘Spiritual Capital and Practical Wisdom’, *Journal of Management Development*, vol. 29 (7/8) (2010): 755-759.

Manakala “kebaikan lembut” pula adalah dalam bentuk nilai-nilai seperti keadilan, belas kasihan, pengampunan, kesyukuran, rendah hati⁴⁴, baik hati, suka menolong, kemurahan dan empati⁴⁵. Kesemua kebaikan tersebut berupaya memberi impak besar terhadap ekonomi seperti sektor perniagaan⁴⁶. Di samping itu, sebuah perusahaan yang didorong oleh nilai-nilai dalaman, matlamat dan etika perkhidmatan yang menjadi teras modal kerohanian juga akan menjadi warga korporat yang lebih baik, dapat menikmati kepimpinan dan tenaga kerja lebih bermotivasi dan bersatu, kesan gabungan nilai-nilai lebih tinggi serta kejayaan dalam pasaran⁴⁷.

Selain itu, modal kerohanian juga berupaya meningkatkan nilai tambah pada modal lain. Contohnya modal kerohanian dapat merangsang pengumpulan modal sosial⁴⁸. Rangsangan pengeluaran modal sosial berlaku apabila nilai kerohanian dan motivasi teologi dihubungkan dengan tindakan praktikal⁴⁹. Dalam konteks ini, modal kerohanian bertindak merangsang pembinaan modal sosial dengan cara membentuk ciri-ciri organisasi berasaskan keimanan termasuk rangkaian, norma-norma, pengetahuan dan sosialisasi untuk mencapai matlamat tertentu⁵⁰.

⁴⁴ Theodore Roosevelt Malloch, ‘Spiritual Capital and Practical Wisdom’.

⁴⁵ Robert A. Wortham & Carol Barbee Wortham, ‘Spiritual Capital and the “Good Life”’.

⁴⁶ Theodore Roosevelt Malloch, ‘Spiritual Capital and Practical Wisdom’.

⁴⁷ David A. Palmer & Michele Wong, ‘Clarifying the Concept of Spiritual Capital’.

⁴⁸ Robert A. Wortham & Carol Barbee Wortham, ‘Spiritual Capital and the “Good Life”’.

⁴⁹ Christopher Baker & Greg Smith, ‘Spiritual, Religious and Social Capital – Exploring Their Dimensions and Their Relationship with Faith-Based Motivation and Participation in UK Civil Society’, *The BSA Sociology of Religion Group Conference Working Paper* (Edinburgh: n.p, April 2010).

⁵⁰ Robert W. Hefner, ‘Islam and Spiritual Capital: An Indonesian Case Study’, dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).

Jadual 1: Perbezaan antara Modal Kerohanian dengan Pelbagai Jenis Modal Lain

	Modal Semula Jadi	Modal Perkilangan	Modal Kewangan	Modal Insan	Modal Sosial	Modal Kerohanian
Bahan Mentah	Bumi.	Modal semula jadi.	Proses perkilangan dan modal semula jadi.	Kepintaran semula jadi, bakat dan keupayaan.	Kedudukan dalam masyarakat, hubungan peribadi.	Nilai yang tertanam dan kerohanian peribadi yang mendalam.
Pembentukan	Pemerolehan sumber semula jadi: perlombongan, cari gali, pembalakan, pertanian dll.	Proses perkilangan.	Pulangan pelaburan daripada modal perkilangan, sewaan dan pasaran.	Pendidikan, latihan, pengalaman.	Pembinaan rangkaian sosial yang bertujuan dan strategik.	Pembentukan sifat pemangkin kepada nilai dan kerohanian.
Komposisi	Logam, tanah pertanian, kayu, bahan kimia, minyak dan gas asli.	Aset fizikal.	Aset kewangan.	Peningkatan nilai buruh (individu).	Jambatan rangkaian sosial ke modal sosial.	Dorongan metafizik yang menghidupkan bentuk modal sedia ada yang membawa kepada tindakan.

Pelaburan	Perkilangan, penapisan, bangunan dll.	Proses perkilangan yang ditambah baik dan mapan.	Pasaran kewangan, pasaran komoditi, dana lindung nilai, hartanah, perkilangan.	Pekerjaan, penyelidikan dan pembangunan, keusahawanan.	Pengaruh untuk tindakan dan hasil yang bertujuan.	Pengaruh masa dan bentuk modal yang lain bersama-sama dengan komitmen jangka panjang bagi membangunkan kapasiti untuk kebaikan bersama.
Pulangan Pelaburan (ROI)	Pengeluaran, sewaan, modal perkilangan.	Peningkatan modal fizikal dan kewangan.	Peningkatan aset kewangan.	Upah yang lebih tinggi, peningkatan kedudukan sosial.	Peningkatan modal kewangan, sosial dan insan.	Transformasi dan keadilan sosial dan ekonomi.

Sumber: Rima⁵¹

⁵¹ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

KAJIAN LEPAS

Dalam konteks perbincangan secara ilmiah, para pengkaji sebelum ini telah mengemukakan pelbagai versi definisi modal kerohanian dalam usaha untuk mentakrifkan tentang maksud modal tersebut. Dalam hal ini, terdapat pengkaji yang mengaitkan modal kerohanian dengan modal agama⁵², sebagai superset modal agama⁵³, subset kepada modal manusia^{54,55}, subset kepada modal sosial^{56,57,58}, modal sosial agama^{59,60} dan subset modal budaya⁶¹. Jadual 2 di bawah menunjukkan tentang pelbagai definisi modal kerohanian yang diberikan oleh para pengkaji lepas.

Jadual 2: Definisi Modal Kerohanian Menurut Para Pengkaji Lepas

Pengkaji	Definisi
Metanexus ⁶² (dalam Baker & Miles-Watson) ⁶³	Kesan amalan kerohanian dan agama, kepercayaan, rangkaian dan institusi-institusi mempunyai impak yang boleh diukur terhadap individu, masyarakat dan

⁵² Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State', *Social Policy and Society*, vol. 11/4 (2012): 565-576.

⁵³ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals: Defining the Public Scope of Spiritual and Religious Capital-A Literature Review', *Implicit Religion*, vol. 13/1 (2010): 17-69.

⁵⁴ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁵⁵ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior', (Research Proposal, Cornell University and Ohio State University, 2005).

⁵⁶ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁵⁷ Peter L. Berger & Gordon Redding, 'Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital', dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding. (London & New York: Anthem Press, 2011).

⁵⁸ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

⁵⁹ Robert W. Hefner, 'Islam and Spiritual Capital: An Indonesian Case Study'.

⁶⁰ Peter J. Boettke, 'Spiritual Capital and Economic Development: An Overview', dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).

⁶¹ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁶² Metanexus Institute, 'What is Spiritual Capital?', *Spiritual Capital Research Program*, https://www.metanexus.net/archive/spiritualcapitalresearchprogram/what_is.as

	pertubuhan-pertubuhan.
Woodberry ⁶⁴ (dalam Baker & Miles-Watson) ⁶⁵	Sumber-sumber yang dibina atau orang perlu akses apabila orang melabur dalam agama sebagai agama. Agama yang berbeza akan membina modal kerohanian yang berlainan jenis pada fasa pembangunan mereka yang berlainan.
Berger & Hefner ⁶⁶ (dalam Baker & Miles-Watson) ⁶⁷	Kuasa, pengaruh, pengetahuan dan pembawaan yang dibina oleh penyertaan dalam tradisi agama yang tertentu.
Zohar & Marshall ⁶⁸	Jumlah pengetahuan dan kepakaran kerohanian yang tersedia kepada individu atau budaya yang mana kerohanian di sini merujuk kepada makna, nilai dan asas tujuan.
Lillard & Ogaki ⁶⁹	Set objek tidak nyata dalam bentuk peraturan berinteraksi antara sesama manusia, alam semula jadi, makhluk spiritual (Tuhan, buddha, malaikat, roh-roh jahat seperti yang dipercayai oleh individu atau agama tertentu) dan pengetahuan kepercayaan tentang alam nyata dan kerohanian.
Chu ⁷⁰	Penggunaan aset dalaman seperti imaginasi, gerak hati, kegigihan yang mana kesemua itu diarahkan oleh niat dan diperkuatkan oleh fokus dan satu kepastian kejayaan dalaman. Ditambah pula dengan pergerakan kecerdasan kerohanian bertindak mengaktifkan dan mengungkapkan secara kreatif melalui penggunaan kualiti peribadi yang terpendam dan tidak nyata.
Huber ⁷¹ dan Park et al. ⁷²	Satu set sumber dan kemahiran yang berakar umbi dalam hubungan rohani dengan realiti yang lebih besar

p.html#:~:text=The%20working%20definition%20of%20spiritual,on%20individuals%2C%20communities%20and%20societies, diakses 20 Oktober 2023

⁶³ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁶⁴ Robert D. Woodberry, 'Researching Spiritual Capital: Promises and Pitfalls', *The Spiritual Capital Planning Meeting* (n.p: The Metanexus Institute, 2003).

⁶⁵ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁶⁶ Peter L. Berger & Robert W. Hefner, 'Spiritual Capital in Comparative Perspective', *The Spiritual Capital Planning Meeting* (n.p: The Metanexus Institute, 2003).

⁶⁷ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁶⁸ Danah Zohar & Ian Marshall, *Spiritual Capital Wealth We Can Live By* (San Francisco: Berrett-Koehler Publishers Inc, 2004).

⁶⁹ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior'.

⁷⁰ Ernest Chu, 'Spiritual Capitalism: The Achievement of Flow in Entrepreneurial Enterprises', *Journal of Human Values*, vol. 13/1 (2007): 61-77.

	daripada diri sendiri.
Baker & Smith ⁷³	Nilai dan wawasan kerohanian untuk masa hadapan yang diungkapkan dalam aktiviti-aktiviti seperti ibadat serta sembahyang dan yang memotivasikan seseorang individu itu untuk memberi sumbangan yang praktikal kepada masyarakat di dunia yang lebih luas termasuk mereka yang berada dalam kumpulan sendiri.
Malloch ⁷⁴	Dana kepercayaan, contoh-contoh dan komitmen yang dipindahkan dari generasi ke generasi melalui tradisi agama yang menyambungkan orang kepada sumber transendental bagi kebahagiaan manusia.
Berger & Redding ⁷⁵	Kandungan budaya dan ideologi yang mengalir melalui rangkaian, kerjasama dan kepercayaan.
Boettke ⁷⁶	Kepercayaan budaya yang mendalam yang mendasari idea persatuan dalam mana-mana masyarakat.
Samuel Shah & Samuel Shah ⁷⁷	Sumber mudah ubah yang terkumpul dalam domain agama dengan cara keagamaan secara khusus akan tetapi boleh 'dibelanjakan' atau dimanfaatkan untuk memajukan tujuan bukan agama dalam domain bukan agama seperti tadbir urus dan ekonomi.
Holt et al. ⁷⁸	Modal yang dijana melalui hubungan seseorang dengan Tuhan.
Adjibolosoo ⁷⁹	Kepintaran yang digunakan oleh individu untuk

⁷¹ Lindsay Perez Huber, 'Challenging Racist Nativist Framing: Acknowledging the Community Cultural Wealth of Undocumented Chicana College Students to Reframe the Immigration Debate', *Harvard Educational Review*, vol. 79/4 (2009): 704–730.

⁷² Julie J. Park, Jude Paul Matias Dizon & Moya Malcolm, 'Spiritual Capital in Communities of Color: Religion and Spirituality as Sources of Community Cultural Wealth', *The Urban Review*, vol. 52 (2020): 127–150.

⁷³ Christopher Baker & Greg Smith, 'Spiritual, Religious and Social Capital – Exploring Their Dimensions'.

⁷⁴ Theodore Roosevelt Malloch, 'Spiritual Capital and Practical Wisdom'.

⁷⁵ Peter L. Berger & Gordon Redding, 'Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital'.

⁷⁶ Peter J. Boettke, 'Spiritual Capital and Economic Development: An Overview'.

⁷⁷ Rebecca Samuel Shah & Timothy Samuel Shah, 'How Evangelicalism-Including Pentecostalism- Help the Poor: The Role of Spiritual Capital', dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).

⁷⁸ Cheryl L. Holt, Emily Schulz, Beverly R. Williams, Eddie M. Clark & Min Qi Wang, 'Social, Religious, and Spiritual Capital and Physical/Emotional Functioning in a National Sample of African Americans', *Journal of Community and Applied Social Psychology*, vol. 22 (2012): 346–362.

⁷⁹ Senyo Adjibolosoo, *Spiritual Capital Its Meaning and Essence*.

	mendapatkan akses kepada kerangka pemikiran wahyu bagi tujuan menerima bimbingan harian untuk pilihan gaya hidup yang mulia dan membuat keputusan berkesan dari semasa ke semasa.
Habisch ⁸⁰	Individu dan juga pembiayaan kolektif bagi pembuatan pertimbangan, inspirasi dan inovasi yang membenarkan usaha ekonomi secara berterusan, memastikan kejayaan kerjasama perniagaan dan pembangunan manusia secara bersepadu.
Rima ⁸¹	Dorongan metafizik yang menghidupkan dan mempengaruhi bentuk modal lain serta membuatnya hidup memberi untuk membina keupayaan bagi memajukan kebaikan bersama.
Palmer & Wong ⁸²	Keupayaan individu dan kolektif yang dijanakan melalui pengesahan dan pendidikan kerohanian intrinsik atau satu orientasi kerohanian terhadap kehidupan.
Franceschelli & O'Brien ⁸³	Keimanan dan kepercayaan peribadi yang membimbing dan mendorong tindakan individu.
Golparvar & Abshahi ⁸⁴ (dalam Moghadam ⁸⁵)	Kegembiraan mental-rohani, kuasa dan tenaga yang telah dicipta kerana hubungan psikologi antara manusia dan kuasa unik Tuhan yang perkasa dan membawa kepada tingkah laku yang bertujuan, penuh harapan dan kesabaran sejauh memenuhi matlamat kecil dan besar penting.
Dewi Fariha, Nur Farhana & Maisarah ⁸⁶	Nilai tidak nyata yang mencipta kekayaan merangkumi kepercayaan, keimanan, komitmen, keazaman dan emosi individu yang pada masa sama ia membawa visi,

⁸⁰ Andre Habisch, 'Spiritual Capital', dalam *Handbook on the Economics of Reciprocity and Social Enterprise*, ed. Luigino Bruni & Stefano Zamagni (Massachusetts: Edward Elgar Publishing Inc, 2013).

⁸¹ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

⁸² David A. Palmer & Michele Wong, 'Clarifying the Concept of Spiritual Capital'.

⁸³ Michela Franceschelli & Margaret O'Brien, 'Islamic Capital and Family Life: The Role of Islam in Parenting', *Sociology*, vol. 48/6 (2014): 1190-1206.

⁸⁴ Jafar Golparvar & Mohsen Abshahi, 'The Relation Between Subliminal Life and Islamic Spiritual Capital with Emotional Exhaustion', *Pearson*, vol. 1/1 (2014): 87-97.

⁸⁵ Abdollah Khademi Moghadam, 'Spiritual Capital and Promotion of Job Performance and Organizational Citizenship Behaviors (Case Study: Maroon Petrochemical Company)', *Revista Humanidades e Inovação*, vol. 5/11 (2018): 67-78.

	hala tuju, bimbingan, prinsip, nilai dan budaya organisasi.
Neubert et al. ⁸⁷	Satu set sumber berpunca daripada agama bahkan boleh melangkaui set kepercayaan dan amalan yang dikodifikasikan berkaitan dengan agama dan tersedia untuk digunakan dalam pembangunan ekonomi dan politik.
Mohammad Reza ⁸⁸	Aspek budaya organisasi yang merangkumi motif, tingkah laku dan sikap bersama.
Mas-Machuca & Marimon ⁸⁹	Kombinasi dimensi yang menunjuk ke arah kerohanian dalam diri manusia dan terdiri daripada aspek agama, moral, keupayaan untuk melampaui keupayaan, kesucian hidup, altruisme dan kreativiti.
Noghiu ⁹⁰	Kepercayaan, pengetahuan, nilai dan pembawaan yang terkumpul dan berkekalan yang mendorong tingkah laku masyarakat, organisasi dan interpersonal.
Mathews ⁹¹	Sumber kerohanian yang dikurniakan kepada pemimpin dan pengikut digunakan secara berkesan untuk mencapai matlamat organisasi.
Owusu Kyei ⁹²	Sumber yang wujud dalam keagamaan yang terkumpul melalui amalan agama seperti keimanan kepada Tuhan, sembahyang, membaca kitab suci yang mana ia bersifat khas kepada organisasi keagamaan.

-
- ⁸⁶ Dewi Fariha Earnest, Nur Farhana Chamian & Maisarah Mohamed Saat, 'Assessing the Relationship between Human Capital and Spiritual Capital on Audit Firm's Performance', *Jurnal Kemanusiaan*, vol. 24/2 (2015): 18-28.
- ⁸⁷ Mitchell J. Neubert, Steven W. Bradley, Retno Ardianti & Edward M. Simiyu, 'The Role of Spiritual Capital in Innovation and Performance'.
- ⁸⁸ Mohammad Reza Taghizadeh Yazdi, 'Quantitative Assessment of Spiritual Capital in Changing Organizations by Principal Component Analysis and Fuzzy Clustering', *Journal of Organizational Change Management*, vol. 28/3 (2015): 469-485.
- ⁸⁹ Marta Mas-Machuca & Frederic Marimon, 'Holistic Spiritual Capital: Definition and Its Measurement'.
- ⁹⁰ Alain Adrian Noghiu, 'Spiritual Capital: A Framework for Spirituality-Infused Leadership Education and Organizational Spirituality'.
- ⁹¹ Jose Mathews, 'Spiritual Theory of Leadership Effectiveness', *The IUP Journal of Organizational Behavior*, vol. XX /1 (2021): 52-74.
- ⁹² Justice Richard Kwabena Owusu Kyei, Rafal Smoczynski & Mary Boatemaa Setrana, 'Evidence of Spiritual Capital in the Schooling of Second-Generation Ghanaians in Amsterdam', *AHMR African Human Mobilty Review*, vol. 7/1 (2021): 89-107.

Upenieks ⁹³	Keakraban dengan doktrin, ritual, tradisi, dan ahli agama yang meningkatkan kepuasan yang diterima daripada penyertaan dalam sesuatu agama.
Bambang ⁹⁴	Sumber tidak nyata yang digunakan oleh syarikat sebagai kecerdasan moral dalam menjalankan aktiviti.

Daripada berbilang definisi yang telah dikemukakan oleh para pengkaji lepas, didapati bahawa secara perincian penerangan tentang takrif modal kerohanian tampak berbeza antara satu sama lain. Dalam hal ini terdapat pengkaji seperti Metanexus⁹⁵, Woodberry⁹⁶, Berger dan Hefner⁹⁷, Baker dan Smith⁹⁸, Malloch⁹⁹, Neubert et al.¹⁰⁰, Owusu Kyei¹⁰¹ dan Upenieks¹⁰² mengaitkan modal kerohanian dengan kepercayaan terhadap agama. Namun begitu, pendapat ini tidak dipersetujui oleh Rima¹⁰³ yang mana modal kerohanian menurut beliau adalah tidak merujuk kepada mana-mana agama atau kepercayaan agama peribadi. Bahkan beliau menambah, kepercayaan agama tidak diperlukan dalam proses pembentukan, pemilikan, atau pelaburan modal kerohanian.

Manakala bagi pengkaji yang berpendapat bahawa modal kerohanian adalah berkait dengan kepercayaan agama pula adalah kerana agama

⁹³ Laura Upenieks, 'Psychological Resilience after Cancer via Religion/Spirituality: Spiritual Capital through a Life Course Lens', *Journal for the Scientific Study of Religion*, vol. 61/1 (2022):119–141.

⁹⁴ Bambang Tjahjadi, Noorlailie Soewarno, Tsanya El Karima & Annisa Ayu Putri Sutarsa, 'Business Strategy, Spiritual Capital, and Environmental Sustainability Performance: Mediating Role of Environmental Management Process', *Business Process Management Journal*, vol. 29/1 (2023): 77-99.

⁹⁵ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

⁹⁶ Robert D. Woodberry, 'Researching Spiritual Capital: Promises and Pitfalls'.

⁹⁷ Peter L. Berger & Robert W. Hefner, 'Spiritual Capital in Comparative Perspective'.

⁹⁸ Christopher Baker & Greg Smith, 'Spiritual, Religious and Social Capital – Exploring Their Dimensions'.

⁹⁹ Theodore Roosevelt Malloch, 'Spiritual Capital and Practical Wisdom'.

¹⁰⁰ Mitchell J. Neubert, Steven W. Bradley, Retno Ardianti & Edward M. Simiyu, 'The Role of Spiritual Capital in Innovation and Performance'.

¹⁰¹ Justice Richard Kwabena Owusu Kyei, Rafal Smoczynski & Mary Boatemaa Setrana, 'Evidence of Spiritual Capital in the Schooling of Second-Generation Ghanaians in Amsterdam'.

¹⁰² Laura Upenieks, 'Psychological Resilience after Cancer via Religion/Spirituality: Spiritual Capital through a Life Course Lens'.

¹⁰³ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

merupakan satu-satunya bentuk kerohanian¹⁰⁴, bahkan aspek kerohanian itu sendiri boleh dipengaruhi oleh amalan keagamaan¹⁰⁵. Agama dapat memberi kesan kepada tahap modal kerohanian, yang seterusnya boleh memberi impak terhadap pertumbuhan ekonomi¹⁰⁶. Oleh itu modal kerohanian merupakan kuasa motivasi di sebalik modal agama¹⁰⁷ yang boleh mendorong dan memperkuatkan seseorang untuk mencapai matlamat tertentu¹⁰⁸.

Walaupun kerohanian berkait dengan agama, namun Baker¹⁰⁹ membezakan antara modal kerohanian dengan modal agama. Menurut Baker¹¹⁰ modal agama merupakan sumbangan praktikal kepada kehidupan tempatan dan nasional oleh kumpulan beragama atau beriman (*faith group*). Sumbangan tersebut melalui penggunaan bangunan, aspek kesukarelawanan, komuniti pekerja yang dibayar dan pelbagai aktiviti untuk peringkat umur tertentu atau kumpulan berkepentingan (*interest group*). Manakala modal kerohanian pula adalah daya motivasi dan tenaga di sebalik modal agama. Modal kerohanian bertindak meningkatkan motivasi modal agama melalui penyediaan identiti agama dan tradisi ibadat, sistem nilai, wawasan moral dan asas keimanan¹¹¹.

Menurut Berger dan Redding¹¹², modal kerohanian merupakan set sumber yang berpunca daripada agama yang berguna dalam pembangunan ekonomi dan politik. Walaupun begitu, konsep modal kerohanian tidak semestinya merujuk kepada objek itu sendiri (peraturan) dan pengeluaran objek. Justeru, konsep modal kerohanian tidak hanya terhad kepada institusi ritual agama seperti gereja, masjid, kuil, sekolah, mahkamah dan lain-lain bentuk modal fizikal yang biasa digunakan untuk menghasilkan

¹⁰⁴ Peter L. Berger & Gordon Redding, 'Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital'.

¹⁰⁵ Carole K. Barnett, Terence C. Krell & Jeanette Sendry, 'Learning to Learn about Spirituality'.

¹⁰⁶ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior'.

¹⁰⁷ Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State'.

¹⁰⁸ Robert D. Woodberry, 'Researching Spiritual Capital: Promises and Pitfalls'.

¹⁰⁹ Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State'.

¹¹⁰ Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State'.

¹¹¹ Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals'.

¹¹² Peter L. Berger & Gordon Redding, 'Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital'.

modal kerohanian^{113,114}. Sebaliknya, modal kerohanian boleh datang dalam pelbagai bentuk¹¹⁵. Antaranya ialah melalui hubungan dengan Tuhan seperti ibadat, doa, kesetiaan dan kepatuhan yang merupakan jenis disiplin spesifik yang bukan disiplin (kebiasaan) bagi masyarakat manusia¹¹⁶. Di samping itu, modal kerohanian juga boleh difahami secara hampir sama dengan konsep modal manusia dari segi pembangunan kemahiran insaniah yang merupakan subset kepada modal insan^{117,118}.

MODAL KEROHANIAN MENURUT PERSPEKTIF EKONOMI ISLAM

Secara umumnya, ajaran Islam mengemukakan bahawa terdapat dua elemen utama dalam penciptaan manusia iaitu rohani dan jasmani¹¹⁹. Justeru itu, pembangunan manusia dalam Islam bermula daripada pembangunan kerohanian. Hal ini seperti yang ditunjukkan dalam sejarah hidup Nabi Muhammad s.a.w yang mana baginda mementingkan aspek pembangunan kerohanian dalam dakwah baginda¹²⁰. Dalam hal pembangunan manusia, Islam menitikberatkan tentang aspek kesihatan rohani agar manusia terutama umat Islam dapat menangani segala cabaran dalam kehidupan dengan baik¹²¹. Kesihatan rohani dalam Islam bermula daripada kebersihan jiwa (*al-nafs*) dan jantung hati (*al-qalb*). Hal ini berpandukan firman Allah s.w.t bermaksud:

¹¹³ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior'.

¹¹⁴ Robert J. Barro & Rachel M. McCleary, 'Religion and Economic Growth across Countries', *American Sociological Review*, vol. 68 (2003): 760-781.

¹¹⁵ Robert W. Hefner, 'Islam and Spiritual Capital: An Indonesian Case Study'.

¹¹⁶ Theodore Roosevelt Malloch, 'Spiritual Capital and Practical Wisdom'.

¹¹⁷ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior'.

¹¹⁸ Robert J. Barro & Rachel M. McCleary, 'Religion and Economic Growth across Countries'.

¹¹⁹ Noor Shakirah Mat Akhir & Muhammad Azizan Sabjan, 'Pembangunan Modal Insan dari Perspektif Kerohanian Agama: Islam sebagai Fokus', *Journal of Human Capital Development*, vol. 7/1 (2014): 33-47.

¹²⁰ Mohd Hidayat Mahadi, Fairuz Muhamad Mustafa & Mohd Zuhaili Kamal Basir, 'Human Development through Leadership from Islamic Perspective', *Maalim Quran wa al-Sunnah*, vol. 13/14 (2017): 104-113.

¹²¹ Nora Ahmad Aziz, A'dawiyah Ismail & Salasiah Hanim Hamjah, 'Kepentingan Kerohanian dalam Menangani Pesakit Kanser Wanita Menurut Islam', *Al-Hikmah*, vol. 9/2 (2017): 41-56.

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ حَابَ مَنْ دَسَّهَا ﴿١٠﴾

“*Sesungguhnya berjayalah orang yang menjadikan dirinya yang sedia bersih bertambah-tambah bersih (dengan iman dan amal kebajikan). Dan sesungguhnya hampalah orang yang menjadikan dirinya yang sedia bersih itu susut dan terbenam kebersihannya (dengan sebab kekotoran maksiat).*”

122

(Surah al-Shams, 91: 9-10)

dan sabda Rasulullah s.a.w bermaksud:

“*Ingatlah bahawa di dalam jasad itu ada segumpal daging. Jika ia baik, maka baik pula seluruh jasad. Jika ia rosak, maka rosak pula seluruh jasad. Ketahuilah bahawa ia adalah jantung hati.*”¹²³

Oleh yang demikian, bagi mencapai kebersihan jiwa dan jantung hati serta kesihatan rohani, ia perlu kepada bimbingan kerohanian (*al-irshad nafs*). Bimbingan kerohanian akan membentuk modal kerohanian. Ini menunjukkan bahawa modal kerohanian menurut perspektif Islam adalah berbeza dengan modal kerohanian yang dikemukakan oleh Rima¹²⁴ yang telah dihuraikan sebelum ini. Hal ini kerana elemen kerohanian atau spiritual dalam Islam adalah sangat berkait dan sama sekali tidak boleh terpisah daripada agama yang mana kenyataan ini adalah konsisten dengan saranan yang dikemukakan oleh Lillard dan Ogaki¹²⁵, Malloch¹²⁶, Berger dan Redding¹²⁷, Baker¹²⁸, Neubert et al.¹²⁹, Owusu Kyei¹³⁰ dan Upenieks¹³¹.

¹²² Semua terjemahan ayat al-Quran dalam tulisan artikel ini adalah berdasarkan Al-Qur'an, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian al-Quran*, edisi ke-14, trans. Sheikh Abdullah Basmeih (Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, 2010).

¹²³ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2008), Kitāb al-Īmān, 'Bāb Faḍl man Istabra'a li dīnihi', *ḥadīth* no. 52; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim* (al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2008), Kitāb al-Buyū', 'Bāb Akhz al-Ḥalāl wa Tark al-Shubuhāt', *ḥadīth* no. 1599.

¹²⁴ Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice*.

¹²⁵ Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior'.

¹²⁶ Theodore Roosevelt Malloch, 'Spiritual Capital and Practical Wisdom'.

¹²⁷ Peter L. Berger & Gordon Redding, 'Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital'.

¹²⁸ Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State'.

Konsep kerohanian dalam Islam adalah hubungan dengan Allah s.w.t dapat direalisasikan dengan melakukan ibadat kepadaNya¹³². Sehubungan dengan itu, keimanan merupakan akar umbi kepada kerohanian dalam Islam yang mana ia diterjemahkan dalam bentuk amal ibadat seperti solat, puasa, zakat, haji dan lain-lain. Ibadat dalam Islam merupakan pertalian secara langsung antara hamba dengan Allah s.w.t. Elemen kerohanian yang diasaskan oleh agama menjadi salah satu unsur yang mampu mempengaruhi perubahan seseorang individu yang bermasalah kerana ia berupaya mencipta makna dan kepercayaan dalam diri manusia¹³³. Di samping itu, kerohanian dalam Islam juga perlu berserta dengan ilmu pengetahuan dan kepatuhan yang diamalkan di dalam kehidupan sejajar dengan tuntutan syarak¹³⁴.

Dalam membicarakan tentang kerohanian, Al-Ghazālī¹³⁵ (dalam Salasiah Hanin¹³⁶) membahagikan istilah kerohanian kepada empat elemen iaitu *al-qalb* (jantung hati), *al-nafs* (jiwa), *al-'aql* (akal) dan *al-rūh* (roh). Bagi mencapai kesihatan rohani, Al-Ghazālī¹³⁷ menyarankan mekanisme bimbingan kerohanian melalui kaedah penyucian jiwa (*tazkiyah al-nafs*). Kaedah penyucian jiwa menurut Al-Ghazālī¹³⁸ ialah usaha membersihkan jiwa, jantung hati dan diri manusia daripada kekotoran sifat-sifat keji. Kemudian menghiasinya dengan sifat-sifat murni. Kedua-dua usaha

¹²⁹ Mitchell J. Neubert, Steven W. Bradley, Retno Ardianti & Edward M. Simiyu, 'The Role of Spiritual Capital in Innovation and Performance'.

¹³⁰ Justice Richard Kwabena Owusu Kyei, Rafal Smoczynski & Mary Boatemaa Setrana, 'Evidence of Spiritual Capital in the Schooling of Second-Generation Ghanaians in Amsterdam'.

¹³¹ Laura Upenieks, 'Psychological Resilience after Cancer via Religion/Spirituality: Spiritual Capital through a Life Course Lens'.

¹³² Abu Soleh Nasaruddin, *Jalan-Jalan Mengingati Allah* (Johor Bahru: Perniagaan Jahabersa, 1997).

¹³³ Khairul Hamimah Mohamad Jodi, Mohd Afifuddin Mohamad & Azizi Che Seman, 'Penerapan Agama dalam Modul Psikospiritual dan Kesannya Terhadap Kesihatan Spiritual: Kajian Kes di Kompleks Dar Assaadah Kuala Lumpur', *Jurnal Syariah*, vol. 22/1 (2014): 107-127.

¹³⁴ Saad Abdul Sattar Al-Harran, *For Today's Social Ills Islam Is the Solution* (Kuala Lumpur: A.S. Noordeen, 2004).

¹³⁵ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*, tahqīq. 'Abd al-Raḥīm bin al-Ḥusayn al-'Irāqī (Al-Qāhīrah: Dār al-Taqwā li al-Turāth, 2000).

¹³⁶ Salasiah Hanin Hamjah, 'Bimbingan Spiritual menurut Al-Ghazali dan Hubungannya dengan Keberkesanan Kaunseling: Satu Kajian di Pusat Kaunseling Majlis Agama Islam Negeri Sembilan (PK MAIN)', *Islamiyyat*, vol. 32 (2010): 41-61.

¹³⁷ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

¹³⁸ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

tersebut memerlukan kesabaran lantaran proses ini perlu kepada kegigihan serta semangat yang kuat. Secara asasnya, matlamat penyucian jiwa sangat berkait dengan aspek pengetahuan, keimanan dan ketakwaan¹³⁹. Berhubung dengan hal ini, Al-Ghazālī¹⁴⁰ menyarankan dua cara sebagai kaedah penyucian jiwa iaitu *mujāhadah al-nafs* atau juga dikenali sebagai *takhallī* dan *riyāḍah al-nafs* atau *taḥallī*. *Mujāhadah al-nafs* bermaksud berjuang melawan nafsu dengan bersungguh-sungguh bagi menghapuskan sifat-sifat tercela (*mazmūmah*). Manakala *riyāḍah al-nafs* pula ialah latihan jiwa secara beransur-ansur menuju ke arah kebaikan sehingga dapat menghiasi diri dengan sifat-sifat terpuji (*maḥmūdah*)¹⁴¹ atau mengindahkan batin dengan kebaikan untuk menghampirkan diri kepada Allah s.w.t¹⁴². Dalam pada itu, Al-Ghazālī¹⁴³ turut membahagikan *riyāḍah al-nafs* kepada tiga aspek iaitu memantapkan keimanan, mempertingkatkan ibadat dan mengamalkan sifat-sifat terpuji. Impak daripada kaedah *mujāhadah al-nafs* dan *riyāḍah al-nafs* ini, ia bukan sahaja dapat melahirkan insan yang seimbang dari segi jasmani, emosi, akal dan roh¹⁴⁴ malah ia juga mampu membantu manusia menyelesaikan masalah dalam kehidupan seterusnya mencapai kesejahteraan di dunia dan akhirat¹⁴⁵.

Selain daripada aspek *riyāḍah al-nafs*, adalah penting untuk mengambil kira tentang kecerdasan kerohanian sebagai salah satu komponen dalam modal kerohanian. Kecerdasan kerohanian menurut kajian ini merujuk kepada kepintaran jiwa impak daripada perhubungan dengan Allah (*ḥabl min al-Allāh*) menerusi keimanan, pengumpulan ilmu pengetahuan agama dan amalan kerohanian Islam yang dapat menjadikan seseorang individu itu berupaya memahami erti kehidupan serta menghayati makna ibadat dalam setiap pemikiran, sikap, gelagat dan aktiviti. Seterusnya menerbitkan nilai sahsiah positif sama ada pada diri individu itu sendiri, dalam urusan hubungannya dengan sesama manusia (*ḥabl min al-nās*) dan juga sesama makhluk Allah yang lain termasuk haiwan serta alam sekitar. Kecerdasan kerohanian tersebut dapat membantu seseorang untuk

¹³⁹ Syed Mohammad Hilmi Syed Abdul Rahman, 'Tazkiyah al-Nafs menurut Ahli Tasawuf', *Jurnal Qalbu*, vol. 1.5 (2017): 80-108.

¹⁴⁰ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

¹⁴¹ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

¹⁴² Salasiah Hanin Hamjah, 'Bimbingan Spiritual menurut Al-Ghazali dan Hubungannya dengan Keberkesanan Kaunseling'.

¹⁴³ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

¹⁴⁴ Syed Mohammad Hilmi Syed Abdul Rahman, 'Tazkiyah al-Nafs menurut Ahli Tasawuf'.

¹⁴⁵ Salasiah Hanin Hamjah, 'Bimbingan Spiritual menurut Al-Ghazali dan Hubungannya dengan Keberkesanan Kaunseling'.

mengembangkan dirinya secara keseluruhan melalui penerapan nilai-nilai positif¹⁴⁶. Kecerdasan kerohanian berupaya membantu seseorang itu untuk mengatasi masalah dan berdamai dengan masalah yang dihadapinya¹⁴⁷. Ciri utama kecerdasan kerohanian boleh digambarkan melalui kesedaran seseorang menggunakan pengalamannya sebagai bentuk penerapan nilai dan makna hidup¹⁴⁸. Seseorang yang mempunyai perkembangan kecerdasan kerohanian yang baik berupaya menunjukkan kemampuan dan bersikap fleksibel serta mudah menyesuaikan diri dengan persekitaran, mempunyai tahap kesedaran tinggi, mampu menghadapi penderitaan dan rasa sakit, mampu mengenal pasti iktibar yang berharga dari suatu kegagalan, mampu mewujudkan hidup sejahtera, mampu melihat perkaitan antara pelbagai hal, serta pada akhirnya mengerti akan makna hidupnya yang mana pembentukan kecerdasan kerohanian adalah disumbangkan oleh agama¹⁴⁹.

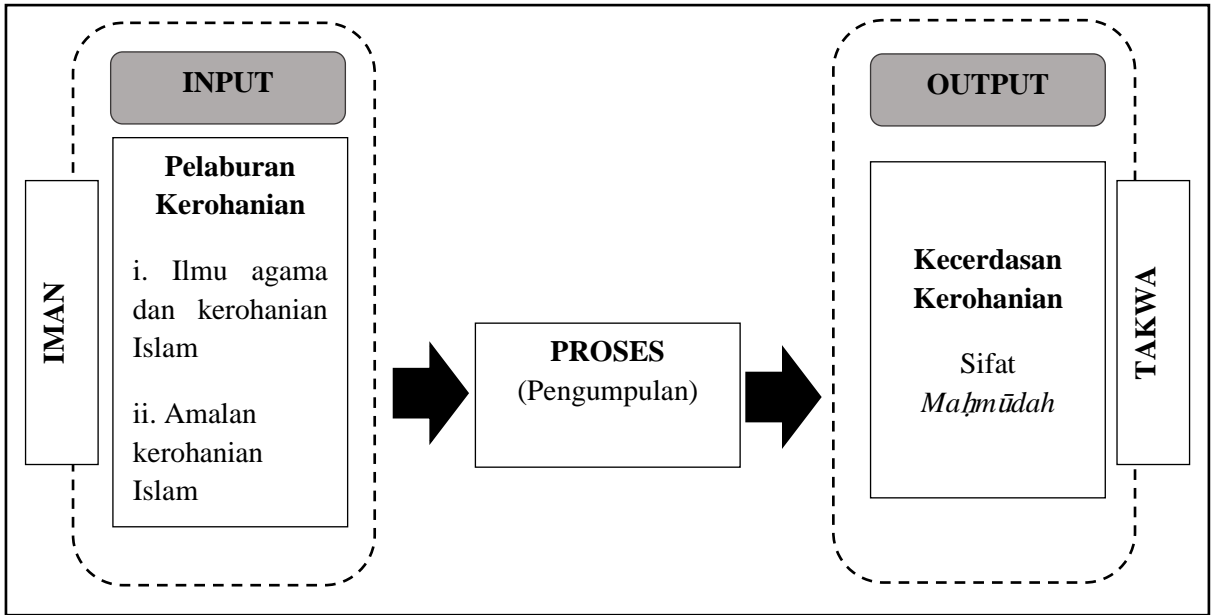
¹⁴⁶ Chin Mei Keong, 'Faktor-faktor yang Menyumbang Kepada Pembentukan Kecerdasan Spiritual Siswa Guru di IPG Kampus Ilmu Khas Kuala Lumpur', *Jurnal Penyelidikan Tempawan*, vol. XXXV (2018): 129-144.

¹⁴⁷ Chin Mei Keong, 'Faktor-faktor yang Menyumbang Kepada Pembentukan Kecerdasan Spiritual Siswa Guru di IPG Kampus Ilmu Khas Kuala Lumpur'.

¹⁴⁸ Hamidah Sulaiman, Zawawi Ismail & Rorlinda Yusof, 'Kecerdasan Emosi Menurut al-Quran dan al-Sunnah: Aplikasinya dalam Membentuk Akhlak Remaja', *The Online Journal of Islamic Education*, vol. 1/2 (2013): 51-57.

¹⁴⁹ Chin Mei Keong, 'Faktor-faktor yang Menyumbang Kepada Pembentukan Kecerdasan Spiritual Siswa Guru di IPG Kampus Ilmu Khas Kuala Lumpur'.

Rajah 1: Konsep Modal Kerohanian Menurut Perspektif Ekonomi Islam



Sumber: Maklumat Kajian

Daripada pelbagai saranan pembangunan kerohanian yang dikemukakan oleh Al-Ghazālī¹⁵⁰ seperti yang telah dibincangkan sebelum ini, maka penyelidik telah membangunkan konsep modal kerohanian menurut Islam melalui cetusan kerangka pemikiran Al-Ghazālī¹⁵¹. Rajah 1 menunjukkan konsep modal kerohanian menurut perspektif ekonomi Islam yang dibangunkan oleh penyelidik. Skop modal kerohanian tersebut adalah pada peringkat individu. Justeru itu, modal kerohanian dalam kajian ini merujuk kepada aset tidak nyata berupa sumber kekuatan dalaman yang didorong oleh kesan pengumpulan ilmu agama dan kerohanian berserta amalan kerohanian berasaskan ibadat fardu dan ibadat sunat dalam Islam yang boleh mengaktifkan serta memberi impak positif kepada siapa yang membuat pelaburan ke atasnya.

Konsep modal kerohanian yang dibangunkan oleh penyelidik ini mengandungi dua sub komponen utama iaitu modal kerohanian pelaburan kerohanian dan modal kerohanian kecerdasan kerohanian. Sehubungan itu, modal kerohanian pelaburan kerohanian adalah tentang aspek *riyāḍah al-nafs* yang berasaskan keimanan melalui komitmen menambah ilmu

¹⁵⁰ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

¹⁵¹ Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*.

pengetahuan tentang keagamaan serta kerohanian (melalui majlis taklim dan proses tarbiah) dan amalan kerohanian Islam berupa ibadat (fardu dan sunat), membaca al-Quran, istighfar, zikir, doa dan sebagainya sebagai input. Manakala modal kerohanian kecerdasan kerohanian dalam kajian ini pula merupakan output daripada pelaburan kerohanian. Kecerdasan kerohanian yang terhasil adalah berasaskan kepada ketakwaan kepada Allah s.w.t. Takwa adalah manifestasi daripada iman dan amal soleh¹⁵². Oleh yang demikian, orang bertakwa adalah orang yang berjiwa bersih iaitu mereka melakukan perintah Allah s.w.t dan menjauhi larangannya¹⁵³. Di samping itu, takwa merupakan himpunan segala kebaikan yang mana dengan mengamalkan budaya takwa manusia akan mendapat faedah yang terbaik¹⁵⁴. Dalam takwa terkandung perasaan takut kepada Allah s.w.t, cinta, kasih, harapan, tawakal, reda, sabar dan sebagainya¹⁵⁵. Seterusnya kecerdasan kerohanian berasaskan ketakwaan tersebut menerbitkan sifat-sifat *maḥmūdah* yang meliputi dua aspek iaitu kebaikan keras (contohnya sifat sabar, mujahadah, tawakal dalam menjalani kehidupan dan sebagainya) dan kebaikan lembut (contohnya sifat baik hati, pemurah, altruis dan lain-lain).

Keistimewaan modal kerohanian dalam Islam ialah dapat memberikan kesan positif terhadap rohaniah dan juga kehidupan ekonomi. Kesan positif dari segi rohaniah yang terhasil natijah daripada pelaburan kerohanian melalui perlakuan amalan kerohanian ialah ketenangan jiwa. Hal ini seperti mana disebutkan dalam al-Quran bermaksud:

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ

﴿٢٨﴾

“Ketahuilah! Dengan dzikr Allāh itu, tenang tenteramlah hati manusia.”

(Surah al-Ra‘d, 13: 28)

Menurut Imām Al-Shawkānī, hati manusia akan menjadi tenang dan tenteram dengan mengingati Allah s.w.t secara lisan mereka seperti

¹⁵² Hamka, *Tafsir al-Azhar Djuzu' 1* (Jakarta: P.T. Pembimbing Masa, 1970).

¹⁵³ Aḥmad Muṣṭafā al-Marāghiy, *Tafsīr Al-Maraghiy Jilid 1 Juzuk 1 & 2*, trans. Muhammad Thalib (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka, 2001).

¹⁵⁴ Wahbah al-Zuhaily, *Tafsir al-Munir Juz 1*, trans. Mustaffa Abdullah, Ahmad Hasan Mohd Nazam, Abd. Shukor Idris, Wan Abdullah W. Mamat, Mohd Kamal Mahdi, Sarpan Abdul Halim & Abidin Othman (Petaling Jaya: Persatuan Ulama Malaysia dan Intel Multimedia and Publication, 2007).

¹⁵⁵ Hamka, *Tafsir al-Azhar Djuzu' 1*.

membaca al-Quran dan berzikir (bertasbih, tahmid, takbir dan tauhid)¹⁵⁶. Ketenteraman hati adalah pokok kesehatan rohani dan jasmani. Dengan hati yang tenteram maka dengan sendirinya akan hilanglah segala macam kegelisahan, kekusutan fikiran, putus asa, ketakutan, keraguan dan dukacita¹⁵⁷.

Di samping itu, terdapat juga ayat al-Quran yang mengaitkan amalan kerohanian seperti amalan permohonan ampun kepada Allah s.w.t (*istighfār*) sebagai jalan keluar kepada masalah ekonomi iaitu firman Allah s.w.t bermaksud:

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيُبَيِّنْ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾

“Pohonkanlah ampun kepada Tuhan kamu, sesungguhnya adalah Dia Maha Pengampun. (Sekiranya kamu berbuat demikian), Dia akan menghantarkan hujan lebat mencurahkan kepada kamu. Dan Dia akan memberi kepada kamu dengan banyaknya harta kekayaan serta anak pinak dan Dia akan mengadakan bagi kamu kebun-kebun tanaman serta mengadakan bagi kamu sungai-sungai (yang mengalir di dalamnya).”

(Surah Nūh, 71: 10-12)

Berdasarkan ayat ini menunjukkan bahawa terdapat dua jenis nikmat sangat besar disediakan oleh Allah s.w.t kepada mereka yang beristighfar kepadaNya iaitu nikmat kerohanian dalam bentuk pengampunan dosa dan nikmat kebendaan dalam bentuk hujan yang disertai dengan bertambahnya rezeki, harta benda dan sebagainya yang membahagiakan. Daripada ayat ini juga dapat difahami bahawa iman, istighfar, doa dan suci hati dengan Allah merupakan pra syarat bagi memperoleh kejayaan, keberkatan dan kemajuan masyarakat dan negara¹⁵⁸. Berhubung dengan hal ini, terdapat

¹⁵⁶ Muhammad Asy-Syaukani, *Tafsir Fathul Qadir 5*, trans. Amir Hamzah Fachruddin (Jakarta: Pustaka Azzam, 2011).

¹⁵⁷ Hamka, *Tafsir al-Azhar Juzu' XIII* (t.t.p: Yayasan NurulIslam, 1965).

¹⁵⁸ Abdul Hayei Abdul Sukor, *Juzuk 29 Tafsir Pedoman Muttaqin* (Kuala Lumpur: Utusan Publication & Distribution Sdn. Bhd, 2005).

bukti daripada Hairunnizam, Sanep dan Radiah¹⁵⁹ bahawa aspek keagamaan melalui amalan kerohanian mempunyai hubungan signifikan terhadap perekonomian iaitu dalam bentuk peningkatan tahap kualiti hidup golongan miskin.

Selain daripada amalan kerohanian (input), aspek output dalam modal kerohanian iaitu takwa juga turut berupaya memberikan impak positif kepada kehidupan manusia. Hal ini berpandukan kepada ayat al-Quran yang mengaitkan aspek takwa sebagai penyelesaian kepada pelbagai jenis masalah termasuk permasalahan bersangkutan dengan perekonomian (rezeki). Sebagai contoh firman Allah s.w.t bermaksud:

فَإِذَا بَلَغَ الْبُلُغَ فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ يُوعِظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِن حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَلِغٌ أَمْرِهِ ۚ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾

“Dan sesiapa yang bertakwa kepada Allah (dengan mengerjakan suruhanNya dan meninggalkan laranganNya), nescaya Allah akan mengadakan baginya jalan keluar (daripada segala perkara yang menyusahkannya). Serta memberinya rezeki dari jalan yang tidak terlintas di hatinya.”

(Surah al-Ṭalāq, 65: 2-3)

Ayat ini menjelaskan bahawa aspek ketakwaan merupakan penyebab kepada pertambahan rezeki seorang hamba. Selain daripada itu, ayat ini juga turut menerangkan bahawa hubungan antara ketakwaan dengan kesejahteraan tidak hanya terbatas pada aspek kerohanian dan kehidupan akhirat semata, malahan juga meliputi perkara kebendaan, keduniaan dan kehidupan harian¹⁶⁰. Namun begitu, ayat ini juga tidak sekali-kali menafikan tentang kepentingan usaha untuk memperoleh rezeki¹⁶¹. Dalam

¹⁵⁹ Hairunnizam Wahid, Sanep Ahmad & Radiah Abdul Kader, ‘Pengaruh Faktor Keagamaan terhadap Kualiti Hidup Asnaf Fakir dan Miskin: Satu Tinjauan Awal’, *Jurnal Pengurusan JAWHAR*, vol. 6/1 (2012): 131-156.

¹⁶⁰ Abdul Hayei Abdul Sukor, *Juzuk 29 Tafsir Pedoman Muttaqin*.

¹⁶¹ Achmad Kurniawan Pasmadi, ‘Konsep Rezeki dalam al-Quran’, *Jurnal Didaktika Islamika*, vol. 6/2 (2015): 132-146.

hal ini, orang-orang yang bertakwa merupakan orang yang mempunyai tahap kerohanian yang bagus¹⁶².

Sementara itu dalam naratif ekonomi lebih spesifik pula, modal kerohanian dapat memberi dampak kepada ekonomi melalui aspek faktor pengeluaran dan penjanaaan pertumbuhan ekonomi yang lebih berkualiti. Dari segi faktor pengeluaran, modal kerohanian dapat melahirkan buruh yang mempunyai sifat amanah dan integriti. Hal ini penting kerana menurut ajaran Islam buruh terbaik adalah buruh yang mempunyai dua sifat iaitu kuat (kompeten) dan amanah. Premis ini berpandukan kepada firman Allah s.w.t yang bermaksud:

قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتِ الْفَوِيءُ الْأَمِينُ

﴿٢٦﴾

“Sesungguhnya sebaik-baik orang yang ayah ambil bekerja ialah orang yang kuat, lagi amanah.”

(Surah al-Qaṣāṣ, 28: 26)

Menurut tafsiran daripada Ahmad Mustafa¹⁶³, buruh yang mempunyai kedua-dua sifat tersebut dianggap sebagai buruh atau pekerja terbaik kerana ia berupaya memperoleh keuntungan serta keberhasilan dalam pekerjaannya. Sebaliknya dalam konteks pertumbuhan ekonomi, buruh yang tidak mempunyai sifat amanah dan integriti contohnya terpalit dengan isu rasuah boleh memberi dampak negatif kepada pertumbuhan ekonomi negara. Berhubung dengan hal ini, Mo¹⁶⁴, Gründler dan Potrafke¹⁶⁵ telah membuktikan bahawa amalan rasuah adalah berhubung secara negatif dengan pertumbuhan ekonomi. Ini bermakna peningkatan amalan rasuah dalam sesebuah negara akan menatijahkan penurunan pertumbuhan ekonomi.

Di samping itu, modal kerohanian juga boleh memacu pertumbuhan ekonomi yang berkualiti. Pertumbuhan ekonomi berkualiti adalah pertumbuhan ekonomi yang mengambil kira agihan pendapatan yang

¹⁶² Basri Mahmud & Hamzah, ‘Membuka Pintu Rezeki dalam Perspektif al-Qur’an’, *AL QUDS: Jurnal Studi Alquran dan Hadis*, vol. 4/2 (2020): 467-480.

¹⁶³ Ahmad Muṣṭafā al-Marāghiy, *Tafsīr Al-Maraghiy Jilid 1 Juzuk 1 & 2*.

¹⁶⁴ Pak Hung Mo, ‘Corruption and Economic Growth’, *Journal of Comparative Economics*, vol. 29/1 (2001): 66-79.

¹⁶⁵ Klaus Gründler & Niklas Potrafke, ‘Corruption and Economic Growth: New Empirical Evidence European’, *Journal of Political Economy*, vol. 60 (2019): 101810.

adil¹⁶⁶. Peranan modal kerohanian dalam aspek ini ialah dapat merangsang sifat altruis sejati dalam masyarakat Islam untuk terlibat dalam amalan filantropi Islam wajib (zakat) dan sunat (wakaf, sedekah dan lain-lain) secara konsisten (komitmen jangka panjang). Penglibatan aktif masyarakat Islam secara massa dalam hal tersebut akan meningkatkan jumlah kutipan dana filantropi atau kewangan sosial Islam terutamanya zakat, wakaf dan sedekah. Kutipan yang tinggi ini dapat dimanfaatkan untuk merancang lagi penganjuran program pemeraksanaan ekonomi komuniti miskin dan terpinggir dalam negara. Apabila keupayaan ekonomi golongan miskin berjaya dipertingkatkan, maka ia akan memperbaiki jurang agihan ekonomi menjadi lebih adil dan saksama. Akhirnya, keadaan ini dapat melonjakkan lagi momentum pertumbuhan ekonomi negara melalui peningkatan dalam permintaan agregat secara inklusif.

Dalam pada itu, modal kerohanian juga turut menyumbang kepada pertumbuhan ekonomi secara tidak langsung melalui rangsangan terhadap pembentukan serta pemeraksanaan modal sosial. Seperti modal kerohanian, modal sosial juga boleh menggalakkan pertumbuhan ekonomi^{167, 168}. Berhubung dengan hal ini, modal kerohanian memainkan peranan memperkuat jaringan interaksi dan kohesi antara ahli komuniti beriman contohnya dalam bentuk pertubuhan bukan kerajaan (NGO) Islam seperti persatuan, jemaah, institusi, koperasi dan sebagainya yang berperanan mempertingkatkan taraf sosioekonomi ahli secara khusus dan rakyat secara amnya.

KESIMPULAN

Kajian ini membincangkan tentang konsep modal kerohanian menurut perspektif ekonomi Islam. Secara umumnya, modal kerohanian merupakan konsep bersifat fleksibel yang mana ia boleh dibincang secara pelbagai peringkat merangkumi peringkat individu, organisasi, komuniti dan negara. Walaupun begitu, skop modal kerohanian dalam kajian ini ialah modal kerohanian pada peringkat individu. Kajian ini menyimpulkan bahawa modal kerohanian adalah merujuk kepada aset tidak nyata berupa sumber

¹⁶⁶ United Nations, *Report of the World Commission on Environment and Development Our Common Future* (n.p: UN Documents, 1987).

¹⁶⁷ Jonathan Muringani, Rune D Fitjar & Andres Rodriguez-Pose, 'Social Capital and Economic Growth in the Regions of Europe', *EPA: Economy and Space*, vol. 53/6 (2021): 1412-1434.

¹⁶⁸ Anil Rupasingha, Stephan J. Goetz & David Freshwater, 'Social Capital and Economic Growth: A County-Level Analysis', *Journal of Agricultural and Applied Economics*, vol. 32/3 (2000): 565-572.

kekuatan dalaman yang didorong oleh kesan pengumpulan ilmu agama dan kerohanian berserta amalan kerohanian berasaskan ibadat fardu dan ibadat sunat dalam Islam yang boleh mengaktifkan serta memberi impak positif kepada siapa yang membuat pelaburan ke atasnya. Modal kerohanian mempunyai potensinya tersendiri yang boleh memberikan dampak positif terhadap ekonomi terutama dalam konteks meningkatkan pertumbuhan ekonomi seperti juga dengan modal ekonomi lain.

Sumbangan kajian ini ialah mengemukakan konsep modal kerohanian menurut perspektif ekonomi Islam yang pastinya berbeza daripada konsep modal kerohanian konvensional. Hal ini kerana konsep modal kerohanian dalam Islam mempunyai epistemologinya tersendiri yang didasari oleh dua komponen utama iaitu aspek pelaburan kerohanian berlandaskan keimanan sebagai input dan kecerdasan kerohanian berasaskan ketakwaan kepada Allah s.w.t sebagai output. Bagi kajian lanjutan, pengkaji akan datang dicadangkan untuk membina pemboleh ubah bagi konsep modal kerohanian yang dikemukakan dalam kajian ini dalam bentuk konstruk yang teguh (*robust construct*) iaitu boleh diukur secara berskala. Kewujudan pemboleh ubah atau konstruk tersebut akan dapat digunakan dalam penyelidikan bidang ekonomi Islam khususnya untuk melihat pengaruh modal kerohanian terhadap tingkah laku berekonomi dalam kalangan masyarakat Islam. Tingkah laku berekonomi tersebut merangkumi pelbagai aspek seperti penggunaan (pematuhan hukum halal), filantropi (zakat, wakaf, sedekah dan lain-lain), buruh atau guna tenaga dan sebagainya.

PENGHARGAAN

Penghargaan kepada pihak Kementerian Pendidikan Malaysia dan CRIM UKM atas geran yang diberikan. Artikel ini adalah sebahagian daripada dapatan projek penyelidikan iaitu Skim Geran Penyelidikan Fundamental (FRGS) iaitu kod penyelidikan FRGS/1/2018/SS08/ UKM/02/2 dan GKK EP-2021-207 dan Geran Inisiatif Penyelidikan (GIP) iaitu kod penyelidikan EP-2020-069.

RUJUKAN

- Aahad M. Osman-Gani, Junaidah Hashim & Yusof Ismail, 'Establishing Linkages between Religiosity and Spirituality on Employee Performance', *Employee Relations*, vol. 35/4 (2013): 360-376.
- Abdollah Khademi Moghadam, 'Spiritual Capital and Promotion of Job Performance and Organizational Citizenship Behaviors (Case Study:

- Maroon Petrochemical Company)', *Revista Humanidades e Inovação*, vol. 5/11 (2018): 67-78.
- Abdul Hayei Abdul Sukor, *Juzuk 29 Tafsir Pedoman Muttaqin* (Kuala Lumpur: Utusan Publication & Distribution Sdn. Bhd, 2005).
- Abu Soleh Nasaruddin, *Jalan-Jalan Mengingati Allah* (Johor Bahru: Perniagaan Jahabersa, 1997).
- Achmad Kurniawan Pasmadi, 'Konsep Rezeki dalam al-Quran', *Jurnal Didaktika Islamika*', vol. 6/2 (2015): 132-146.
- Ahmad Muṣṭafā al-Marāghiy, *Tafṣīr Al-Maraghiy Jilid 1 Juzuk 1 & 2*, trans. Muhammad Thalib (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka, 2001).
- Alain Adrian Noghiu, 'Spiritual Capital: A Framework for Spirituality-Infused Leadership Education and Organizational Spirituality', *New Directions For Student Leadership*, vol. 66 (2020): 45-59.
- Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2008).
- Al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*, tahqīq. 'Abd al-Raḥīm bin al-Ḥusayn al-'Irāqī (Al-Qāhirah: Dār al-Taqwā li al-Turāth, 2000).
- Al-Qur'an, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian al-Quran*, edisi ke-14, trans. Sheikh Abdullah Basmeih (Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, 2010).
- Andre Habisch, 'Spiritual Capital', dalam *Handbook on the Economics of Reciprocity and Social Enterprise*, ed. Luigino Bruni & Stefano Zamagni (Massachusetts: Edward Elgar Publishing Inc, 2013).
- Anil Rupasingha, Stephan J. Goetz & David Freshwater, 'Social Capital and Economic Growth: A County-Level Analysis', *Journal of Agricultural and Applied Economics*, vol. 32/3 (2000): 565-572.
- Bambang Tjahjadi, Noorlailie Soewarno, Tsanya El Karima & Annisa Ayu Putri Sutarsa, 'Business Strategy, Spiritual Capital, and Environmental Sustainability Performance: Mediating Role of Environmental Management Process', *Business Process Management Journal*, vol. 29/1 (2023): 77-99.
- Basri Mahmud & Hamzah, 'Membuka Pintu Rezeki dalam Perspektif al-Qur'an', *AL QUDS: Jurnal Studi Alquran dan Hadis*, vol. 4/2 (2020): 467-480.
- Carole K. Barnett, Terence C. Krell & Jeanette Sendry, 'Learning to Learn about Spirituality: A Categorical Approach to Introducing the Topic

- into Management Course', *Journal of Management Education*, vol. 24/5 (2000): 562–579.
- Catherine Soanes, *Compact Oxford English Dictionary of Current English*, revised ed (Oxford New York: University Oxford Press, 2003).
- Chanthiran Veerasamy, Murali Sambasivan & Naresh Kumar, 'Life Satisfaction Among Healthcare Volunteers in Malaysia: Role of Personality Factors, Volunteering Motives, and Spiritual Capital', *International Society for Third-Sector Research*, vol. 26 (2015): 531–552.
- Charles Taliaferro & Elsa J. Marty, *A Dictionary of Philosophy of Religion* (London: The Continuum International Publishing Group, 2010).
- Cheryl L. Holt, Emily Schulz, Beverly R. Williams, Eddie M. Clark & Min Qi Wang, 'Social, Religious, and Spiritual Capital and Physical/Emotional Functioning in a National Sample of African Americans', *Journal of Community and Applied Social Psychology*, vol. 22 (2012): 346–362.
- Chin Mei Keong, 'Faktor-faktor yang Menyumbang Kepada Pembentukan Kecerdasan Spiritual Siswa Guru di IPG Kampus Ilmu Khas Kuala Lumpur', *Jurnal Penyelidikan Tempawan*, vol. XXXV (2018): 129-144.
- Chris Baker & Jonathan Miles-Watson, 'Faith and Traditional Capitals: Defining the Public Scope of Spiritual and Religious Capital-A Literature Review', *Implicit Religion*, vol. 13/1 (2010): 17-69.
- Christopher Baker & Greg Smith, 'Spiritual, Religious and Social Capital – Exploring Their Dimensions and Their Relationship with Faith-Based Motivation and Participation in UK Civil Society', *The BSA Sociology of Religion Group Conference Working Paper* (Edinburgh: n.p, April 2010).
- Christopher Baker, 'Spiritual Capital and Economies of Grace: Redefining the Relationship between Religion and the Welfare State', *Social Policy and Society*, vol. 11/4 (2012): 565-576.
- Danah Zohar & Ian Marshall, *Spiritual Capital Wealth We Can Live By* (San Francisco: Berrett-Koehler Publishers Inc, 2004).
- David A. Palmer & Michele Wong, 'Clarifying the Concept of Spiritual Capital', (Conference on the Social Scientific Study of Religion, Chinese University of Hong Kong, 10-13 July 2013).

- Dean R. Lillard & Masao Ogaki, 'The Effects of Spiritual Capital on Altruistic Economic Behavior', (Research Proposal, Cornell University and Ohio State University, 2005).
- Deepa Narayan & Lant Pritchett, 'Cents and Sociability: Household Income and Social Capital in Rural Tanzania', *World Bank Research Working Paper No. 1796* (Washington: The World Bank, 1997).
- Dewi Fariha Abdullah, Saudah Sofian & Norkhairul Hafiz Bajuri, 'Intellectual Capital as the Essence of Sustainable Corporate Performance', *Pertanika J. Soc. Sci. & Hum*, vol. 23/S (2015): 131–144.
- Dewi Fariha Earnest, Nur Farhana Chamian & Maisarah Mohamed Saat, 'Assessing the Relationship between Human Capital and Spiritual Capital on Audit Firm's Performance', *Jurnal Kemanusiaan*, vol. 24/2 (2015): 18-28.
- Ernest Chu, 'Spiritual Capitalism: The Achievement of Flow in Entrepreneurial Enterprises', *Journal of Human Values*, vol. 13/1 (2007): 61-77.
- Gary S. Becker, 'Investment in Human Capital: A Theoretical Analysis', *Journal of Political Economy*, vol. 70/5 (1962): 9-49.
- Graham Bannock, Ron Eric Baxter & Ewan Davis, *The Penguin Dictionary of Economics*, 7th ed (London: The Penguin Group, 2003).
- Gunjan Saxena, Mohammad Masrurul Mowla & Sultanul Chowdhury, 'Spiritual Capital (Adhyatmik Shompatti) – A Key Driver of Community Well-Being and Sustainable Tourism in Cox's Bazar, Bangladesh', *Journal of Sustainable Tourism* (2020): 1-27.
- Hairunnizam Wahid, Sanep Ahmad & Radiah Abdul Kader, 'Pengaruh Faktor Keagamaan terhadap Kualiti Hidup Asnaf Fakir dan Miskin: Satu Tinjauan Awal', *Jurnal Pengurusan JAWHAR*, vol. 6/1 (2012): 131-156.
- Hamidah Sulaiman, Zawawi Ismail & Rorlinda Yusof, 'Kecerdasan Emosi Menurut al-Quran dan al-Sunnah: Aplikasinya dalam Membentuk Akhlak Remaja', *The Online Journal of Islamic Education*, vol. 1/2 (2013): 51-57.
- Hamka, *Tafsir al-Azhar Djuzu' I* (Jakarta: P.T. Pembimbing Masa, 1970).
- Hamka, *Tafsir al-Azhar Juzu' XIII* (t.t.p: Yayasan NurullIslam, 1965).

- Irving Fisher, 'What is Capital?', *The Economic Journal*, vol. 6/24 (1896): 509–534.
- J. Wentzel Vrede Van Huyssteen, *Encyclopedia of Science and Religion*, vol. 2 J-Z, (New York: Macmillan Reference USA, 2003).
- Jafar Golparvar & Mohsen Abshahi, 'The Relation Between Subliminal Life and Islamic Spiritual Capital with Emotional Exhaustion', *Pearson*, vol. 1/1 (2014): 87-97.
- John Black, *Oxford Dictionary of Economics* (Oxford New York: University Oxford Press, 2002).
- Jonathan Muringani, Rune D Fitjar & Andres Rodriguez-Pose, 'Social Capital and Economic Growth in the Regions of Europe', *EPA: Economy and Space*, vol. 53/6 (2021): 1412-1434.
- Jose Mathews, 'Spiritual Theory of Leadership Effectiveness', *The IUP Journal of Organizational Behavior*, vol. XX /1 (2021): 52-74.
- Julie J. Park, Jude Paul Matias Dizon & Moya Malcolm, 'Spiritual Capital in Communities of Color: Religion and Spirituality as Sources of Community Cultural Wealth', *The Urban Review*, vol. 52 (2020): 127–150.
- Justice Richard Kwabena Owusu Kyei, Rafal Smoczynski & Mary Boatemaa Setrana, 'Evidence of Spiritual Capital in the Schooling of Second-Generation Ghanaians in Amsterdam', *AHMR African Human Mobilty Review*, vol. 7/1 (2021): 89-107.
- Khairul Hamimah Mohamad Jodi, Mohd Afifuddin Mohamad & Azizi Che Seman, 'Penerapan Agama dalam Modul Psikospiritual dan Kesannya Terhadap Kesehatan Spiritual: Kajian Kes di Kompleks Dar Assaadah Kuala Lumpur', *Jurnal Syariah*, vol. 22/1 (2014): 107-127.
- Klaus Gründler & Niklas Potrafke, 'Corruption and Economic Growth: New Empirical Evidence European', *Journal of Political Economy*, vol. 60 (2019): 101810.
- Laura Upenieks, 'Psychological Resilience after Cancer via Religion/Spirituality: Spiritual Capital through a Life Course Lens', *Journal for the Scientific Study of Religion*, vol. 61/1 (2022):119–141.
- Laurence R. Iannaccone & Jonathan Klick, 'Spiritual Capital: An Introduction and Literature Review', (Spiritual Capital Planning Meeting, George Mason University, American Enterprise Institute, 9-10 October 2003).

- Lindsay Perez Huber, 'Challenging Racist Nativist Framing: Acknowledging the Community Cultural Wealth of Undocumented Chicana College Students to Reframe the Immigration Debate', *Harvard Educational Review*, vol. 79/4 (2009): 704–730.
- Marta Mas-Machuca & Frederic Marimon, 'Holistic Spiritual Capital: Definition and Its Measurement', *International Journal of Organization Theory & Behavior*, vol. 22/1 (2019): 96-110.
- Mehmet Asutay, Greget Kalla Buana & Alija Avdukic, 'The Impact of Islamic Spirituality on Job Satisfaction and Organisational Commitment: Exploring Mediation and Moderation Impact', *Journal of Business Ethics*, vol. 181 (2022): 913–932.
- Metanexus Institute, 'What is Spiritual Capital?', *Spiritual Capital Research Program*,
https://www.metanexus.net/archive/spiritualcapitalresearchprogram/what_is.asp.html#:~:text=The%20working%20definition%20of%20spiritual,on%20individuals%2C%20communities%20and%20societies, diakses 20 Oktober 2023
- Michela Franceschelli & Margaret O'Brien, 'Islamic Capital and Family Life: The Role of Islam in Parenting', *Sociology*, vol. 48/6 (2014): 1190–1206.
- Mike George, 'Practical Application of Spiritual Intelligence in the Workplace,' *Human Resource Management International Digest*, vol. 14/5 (2006): 3-5.
- Mitchell J. Neubert, Steven W. Bradley, Retno Ardianti & Edward M. Simiyu, 'The Role of Spiritual Capital in Innovation and Performance: Evidence from Developing Economies', *Entrepreneurship Theory and Practice*, vol. 41/4 (2017): 1-20.
- Mohammad Reza Taghizadeh Yazdi, 'Quantitative Assessment of Spiritual Capital in Changing Organizations by Principal Component Analysis and Fuzzy Clustering', *Journal of Organizational Change Management*, vol. 28/3 (2015): 469-485.
- Mohd Hidayat Mahadi, Fairuz Muhamad Mustafa & Mohd Zuhaili Kamal Basir, 'Human Development through Leadership from Islamic Perspective', *Maalim Quran wa al-Sunnah*, vol. 13/14 (2017): 104-113.
- Mohd Zain Mubarak, Asyraf Abdul Rahman & Mohd Rafi Yaacob, 'Elemen Kerohanian dalam Keusahawanan Islam: Kajian Terhadap

- Usahawan Berjaya di Negeri Kelantan’, *Journal of Business and Social Development*, vol. 3/1 (2015): 43-53.
- Muhammad Asy-Syaukani, *Tafsir Fathul Qadir 5*, trans. Amir Hamzah Fachruddin (Jakarta: Pustaka Azzam, 2011).
- Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim* (al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2008).
- Noor Shakirah Mat Akhir & Muhammad Azizan Sabjan, ‘Pembangunan Modal Insan dari Perspektif Kerohanian Agama: Islam sebagai Fokus’, *Journal of Human Capital Development*, vol. 7/1 (2014): 33-47.
- Nora Ahmad Aziz, A’dawiyah Ismail & Salasiah Hanim Hamjah, ‘Kepentingan Kerohanian dalam Menangani Pesakit Kanser Wanita Menurut Islam’, *Al-Hikmah*, vol. 9/2 (2017): 41-56.
- Pak Hung Mo, ‘Corruption and Economic Growth’, *Journal of Comparative Economics*, vol. 29/1 (2001): 66-79.
- Peter J. Boettke, ‘Spiritual Capital and Economic Development: An Overview’, dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).
- Peter L. Berger & Gordon Redding, ‘Introduction: Spiritual, Social, Human and Financial Capital’, dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding. (London & New York: Anthem Press, 2011).
- Peter L. Berger & Robert W. Hefner, ‘Spiritual Capital in Comparative Perspective’, *The Spiritual Capital Planning Meeting* (n.p: The Metanexus Institute, 2003).
- Rebecca Samuel Shah & Timothy Samuel Shah, ‘How Evangelicalism- Including Pentecostalism- Help the Poor: The Role of Spiritual Capital’, dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).
- Robert A. Wortham & Carol Barbee Wortham, ‘Spiritual Capital and the “Good Life” ’, *Sociological Spectrum*, vol. 27 (2007): 439–452.
- Robert D. Putnam, *Making Democracy Work* (Princeton: Princeton University Press, 1993).
- Robert D. Woodberry, ‘Researching Spiritual Capital: Promises and Pitfalls’, *The Spiritual Capital Planning Meeting* (n.p: The Metanexus Institute, 2003).

- Robert J. Barro & Rachel M. McCleary, 'Religion and Economic Growth across Countries', *American Sociological Review*, vol. 68 (2003): 760-781.
- Robert W. Hefner, 'Islam and Spiritual Capital: An Indonesian Case Study', dalam *The Hidden Form of Capital Spiritual Influences in Societal Progress*, ed. Peter L. Berger & Gordon Redding (London & New York: Anthem Press, 2011).
- Saad Abdul Sattar Al-Harran, *For Today's Social Ills Islam Is the Solution* (Kuala Lumpur: A.S. Noordeen, 2004).
- Salasiah Hanin Hamjah, 'Bimbingan Spiritual menurut Al-Ghazali dan Hubungannya dengan Keberkesanan Kaunseling: Satu Kajian di Pusat Kaunseling Majlis Agama Islam Negeri Sembilan (PK MAIN)', *Islamiyyat*, vol. 32 (2010): 41-61.
- Salasiah Hanin Hamjah, Ermy Azziaty Rozali, Rosmawati Mohamad Rasit & Zainab Ismail, 'Perkaitan Amalan Spiritual dengan Pencapaian Akademik Pelajar', *AJTLHE*, vol. 4/2 (2012): 51-60.
- Salim Balouch, Mehrbibi Bolide, Ziba Balouchi & Habibeh Raisi, 'What is the Impact of Organizational Spirituality on Productivity of Human Resources?', *Theoretical & Applied Science*, vol. 23/03 (2015): 115-121.
- Samuel D. Rima, *Spiritual Capital A Moral Core For Social and Economic Justice* (Surrey: Gower Publishing Limited, 2013).
- Senyo Adjibolosoo, *Spiritual Capital Its Meaning and Essence* (Bloomington: WestBow Press, 2013).
- Syed Mohammad Hilmi Syed Abdul Rahman, 'Tazkiyah al-Nafs menurut Ahli Tasawuf', *Jurnal Qalbu*, vol. 1.5 (2017): 80-108.
- Theodore Roosevelt Malloch, 'Spiritual Capital and Practical Wisdom', *Journal of Management Development*, vol. 29 (7/8) (2010): 755-759.
- United Nations, *Report of the World Commission on Environment and Development Our Common Future* (n.p: UN Documents, 1987).
- Wahbah al-Zuhaily, *Tafsir al-Munir Juz 1*, trans. Mustaffa Abdullah, Ahmad Hasan Mohd Nazam, Abd. Shukor Idris, Wan Abdullah W. Mamat, Mohd Kamal Mahdi, Sarpan Abdul Halim & Abidin Othman (Petaling Jaya: Persatuan Ulama Malaysia dan Intel Multimedia and Publication, 2007).